﴿وَلَكُمۡ فِي ٱلۡقِصَاصِ حَيَوٰةٞ يَٰٓأُوْلِي ٱلۡأَلۡبَٰبِ لَعَلَّكُمۡ تَتَّقُونَ ١٧٩﴾ [البقرة: 179]

❁ مُناسَبَةُ الآيَةِ لِمَا قَبْلَها:

حياة الأمّة في تطبيق القصاص بعدلٍ وحَزْمٍ

"اعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحانَهُ وَتَعالَى، لَمّا أَوْجَبَ في الآيَةِ المُتَقَدِّمَةِ القِصاص، وَكانَ القِصاصُ مِنْ بابِ الإيلام؛ تَوَجَّهَ فِيهِ سُؤالٌ، وَهُوَ أَنْ يُقالَ: كَيْفَ يَلِيقُ بِكَمالِ رَحْمَتِهِ، إيلامُ العَبْدِ الضَّعِيفِ؟ فَلِأَجْلِ دَفْعِ هَذا السّؤالِ، ذَكَرَ عَقِيبَهُ حِكْمَةَ شَرْعِ القِصاصِ، فَقالَ: ﴿وَلَكُمۡ فِي ٱلۡقِصَاصِ حَيَوٰةٞ يَٰٓأُوْلِي ٱلۡأَلۡبَٰبِ لَعَلَّكُمۡ تَتَّقُونَ﴾"[1].

❁ شَرْحُ المُفْرَدَاتِ:

1) ﴿ٱلۡأَلۡبَٰبِ﴾: "﴿ٱلۡأَلۡبَٰبِ﴾ جمع لبٍّ، وهو العقل، وقيّده بعضهم بكونه خاليًا من الشّوائب، ولبّ كلّ شيءٍ خالصُهُ، سمّي بذلك؛ لكونه خالصَ ما في الإنسان من قوّةٍ، كاللّباب من الشّيء، وقيل: هو ما زكا من العقل؛ فهو أخصّ منه، وكلّ لبٍّ عقل، وليس كلّ عقلٍ لبًّا"[2]، واللُّبُّ: العقل، والجمع الألباب، وقد جمع على ألبّ، كما جمع بؤس على أبؤس، ونعم على أنعم... واللّبيب: العاقل، والجمع أَلِبَّاءُ، وقد لَبِبْتَ يا رجل -بالكسر- تَلَبُّ لَبابَةً، أي: صرت ذا لُبٍّ، وحكى يونس بن حبيب: لَبُبْتُ بالضّم، وهو نادر، لا نظير له في المضاعف، ولبُّ النّخل: قلبها. وخالص كلّ شيء لبُّهُ، ولُبُّ الجَوْزِ واللّوز ونحوهما: ما في جوفه، والجمعُ اللُّبوب[3]، ومن المجاز: هو ذو لبّ، وهو من أولي الألباب، وهو لبيب من الألبّاء، وقد لبّ يلبُّ لبابةً، وأخذ لبابه: خالصه، وهو من لباب الإبل، ورجل لباب من قوم لباب، وحسب لباب، قال:

أَلَيْسَ بِذِي المَكَارِمِ فِي قُرَيْشٍ *** إِذَا عُدَّتْ وَذِي الحَسَبِ اللُّبَابِ[4]

(1) الرّازيّ، مفاتيح الغيب: 5/228-229.
(2) السّمين، عمدة الحفّاظ: (لبب).
(3) الجوهريّ، الصّحاح: (لبب).
(4) الزّمخشريّ، أساس البلاغة: (لبب).

2) ﴿تَتَّقُونَ﴾: من الجذر (وَقَيَ): "وقد توَقَّيْتُ، واتَّقَيْتُ الشَّيْءَ، وتَقَيْتُه، أَتَّقيه، وأَتْقيه تُقًى، وتَقِيَّةً، وتِقاء: حَذِرْتُه، الأَخيرة عَنِ اللِّحْيَانيِّ، وَالاسْمُ التَّقْوى، التَّاءُ بَدَلٌ مِنَ الْوَاوِ، وَالْوَاوُ بَدَلٌ مِنَ الْيَاءِ، وَفِي التَّنْزِيلِ الْعَزِيزِ: ﴿وَءَاتَىٰهُمْ تَقْوَىٰهُمْ ﴿١٧﴾﴾ [محمد: 17]، أَي: جَزَاءُ تَقْواهم، وَقِيلَ: مَعْنَاهُ أَلهَمَهُم تَقْواهم، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هُوَ أَهْلُ ٱلتَّقْوَىٰ وَأَهْلُ ٱلْمَغْفِرَةِ ﴿٥٦﴾﴾ [المدثر: 56]، أَي: هُوَ أَهلٌ أَن يُتَّقَى عِقابه، وأَهلٌ أَن يُعمَلَ بِمَا يُؤَدِّي إِلى مَغْفِرته، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ ٱتَّقِ ٱللَّهَ﴾ [الأحزاب: 1]، مَعْنَاهُ: اثْبُت عَلَى تَقْوى اللهِ، ودُمْ عَلَيْهِ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَّآ أَن تَتَّقُواْ مِنْهُمْ تُقَىٰةً﴾ [آل عمران: 28]، يَجُوزُ أَن يَكُونَ مَصْدَرًا، وأَن يَكُونَ جَمْعًا، وَالْمَصْدَرُ أَجود "[1]، والتَّقْوَى: "وَهِي الَّتِي يحصل بهَا الوِقَايَة من النَّار، والفوز بدار الْقَرار، وَغَايَة التّقى الْبَرَاءَة من كلّ شَيْء سوى اللّه، ومبدؤه اتّقاء الشّرك، وأوسطه اتّقاء الْحَرَام، وَالتَّقوى مُنْتَهى الطَّاعَات، والرّهبة من مبادئ التَّقْوَى، وَقد تُسمّى التَّقْوَى: خوفًا وخشية، وَيُسمّى الْخَوْف: تقوى"[2].

❁ المَعْنى الإجْماليُّ:

تشريع القصاص فيه حياةٌ للمؤمنين، وفيه اعتدالٌ لميزان الحياة

ولكم - يا أيُّها الّذين آمنوا - فيما شرعه اللّه من القصاص حياةٌ عظيمةٌ، إذ أوجب القصاص بسبب القتلى، بأن تقتلوا القاتل عقوبة له على جريمته مع مراعاة المساواة الّتي قرّرها الشّارع الحكيم، بأن يُفرض عند القتل الواقع على وجه التّعمُّد والتّعدّي، وعند مطالبة أولياء القتيل بالقَوَدِ، أي: القصاص من القاتل، وفي هذا: حقن دمائكم، ودفع الاعتداء بينكم، وفشوّ السّلام والأمان، يدرك ذلك أهل العقول الرّاجحة الخالية من الشّوائب؛ رجاء تقوى اللّه، وخشيته بالانقياد لشرعه، والعمل بأمره[3].

وهذا الّذي ذكره علماء الاجتماع والإناسة وعلم النّفس والقانون، من مختلف الملل والنّحل، وأقرّ به منطق التّاريخ، وتداعيَات الواقع المعيش في العالم.

(1) ابن منظور، لسان العرب: 15/402.
(2) الكفويّ، الكليّات، ص: 299.
(3) طنطاويّ، التّفسير الوسيط للقرآن الكريم: 1/368، والتّفسير الميسّر: ص 27، والمختصر في تفسير القرآن الكريم: ص27.

❁ الإيْضاحُ اللُّغَويُّ والبَلاغِيُّ:

بلاغة الإيجاز بالقصر:

إنّ في ارتفاع القتل بالقصاص حياةً للناس

في قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي ٱلْقِصَاصِ حَيَوٰةٌ﴾ إيجازٌ بالقصر وهو ما ليس بحذفٍ؛ لأن المرادَ به أنَّ الإنسانَ إذا عَلِمَ أنّه متى قَتَلَ قُتِلَ كان ذلك باعثًا له قويًّا إلى أنْ لا يُقدمَ على القتال، فارتفعَ بالقتل الذي هو قصاصٌ كثيرٌ مِن قَتْلِ النّاسِ بعضِهم لبعض، فكان ارتفاعُ القتل حياةً لهم[1].

ويجوز أن يكون إيجازًا بالحذف على تقدير شرع القصاص

فـ" لَيْسَ الـمُرادُ مِنْ هَذِهِ الآيَةِ، أَنَّ نَفْسَ القِصاصِ حَياةٌ؛ لأنّ القِصاصَ إزالَةٌ لِلْحَياةِ، وَإزالَةُ الشّيْءِ يَمْتَنِعُ أَنْ تَكُونَ نَفْسَ ذَلِكَ الشّيْءِ، بَلِ الـمُرادُ أَنَّ شَرْعَ القِصاصِ، يُفْضِي إلى الحَياةِ في حَقِّ مَنْ يُرِيدُ أَنْ يَكُونَ قاتِلًا، وَفِي حَقِّ مَنْ يُرادُ جَعْلُهُ مَقْتُولًا، وَفِي حَقِّ غَيْرِهِما أَيْضًا"[2].

بلاغة جعل الشيء محلّ ضدّه:

جعل الضّدّ حاميًا لضدّه يستلزم أن يكون تحقّقُ أحدهما رافعًا للآخر

"وهذا نوع من البلاغة بليغ، وجنس من الفصاحة رفيع، فإنَّه جعل القصاص الّذي هو موتٌ حياةً، باعتبار ما يؤول إليه، من ارتداع النّاس عن قتل بعضهم بعضًا؛ إبقاء على أنفسهم، واستدامة لحياتهم، وقيل: إنَّ الحياة سلامة من القصاص في الآخرة، فإنَّه إذا اقتصَّ في الدّنيا لم يقتصّ عنه في الآخرة، والأوَّل أولى"[3]، وهو كلام فصيح لما فيه من الغرابة، وهو أنّ القصاص قتلٌ، وتفويتٌ للحياة، وقد جُعل مكانًا وظرفًا للحياة، حيث جعل الشّيءَ محلَّ ضدِّه[4]، وإنّ ضدّيّة شيْء لآخر، تستلزم أن يكون تحقّقُ أحدهما رافعًا للآخر، والقصاص لاستلزامه ارتفاع الحياة ضدٌّ لها، وقد جُعل ظرفًا لها

(1) القزويني، الإيضاح في علوم البلاغة: 3/181.
(2) التّفسير الميسّر: 1/27، والمختصر في تفسير القرآن الكريم: 1/27.
(3) القنّوجي، فتح البيان: 1/357.
(4) الزّمخشريّ، الكشّاف: 1/222، والبيضاويّ، أنوار التّنزيل: 1/122، والقنّوجي، فتح البيان: 1/356.

تشبيهًا له بالمظروف الحقيقيّ، من حيث إنّ المظروف، إذا حواهُ الظّرفُ؛ لا يصيبُه ما يُخلُّ به، ويفسدُهُ، ولا هو يتفرّق، ويتلاشى بنفسه، كذلك القصاص يحمي الحياة من الآفات، فكان هذا الوجه بمنزلة الظّرف، ولا شكّ أنّ في جعل الضّدّ حاميًا لضدّه اعتبارًا في غاية الحُسن والغرابة الّتي هي من نكات البلاغة وطرقها[1].

بلاغة المجاز المرسل في جملة القصاص:

ارتفاعُ سببِ الموت ديمومة للحياة، والقصاص ضمانٌ للأمان

وجه المجاز المرسل في قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي ٱلْقِصَاصِ حَيَوٰةٌ﴾ جَعْلُ ما هو تفويتٌ للحياة، وذهابٌ بها، ظرفًا لها؛ إذ القصاص مزجرة قويَّة، عن إقدام النّاس على القتل، فارتفع بسببه القتل عن النّاس، وارتفاعُ سببِ الموت ديمومة للحياة السّابقة[2].

فنّ الإرداف في جملة القصاص:

حياة الناس ردفٌ للقصاص الذي يتكافُّون عن القتال من أجله

في قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي ٱلْقِصَاصِ حَيَوٰةٌ﴾ فنُّ الإرداف[3]؛ إذ إنّ الناس يتكافُّون عن الحرب من أجل القصاص فيحيَون، فكأنَّ حياتهم ردفٌ للقصاص الذي يتكافُّون عن القتال من أجله[4]. فتُرك اللفظ الدّال على المعنى، واستُعمل غيره للدلالة على الغرض.

فائدة تعريف لفظ ﴿ٱلْقِصَاصِ﴾، وتنكير لفظ ﴿حَيَوٰةٌ﴾:

بالقصاص يرتدع القاتل، فتُصانُ حياة الأبرياء، ويزدجر البغاة

ذكر الزمخشريُّ أنَّ من إصابة محزّ البلاغة تعريف القصاص، وتنكير الحياة؛ لأنّ المعنى: ولكم في هذا الجنس من الحكم الّذي هو القصاص، حياة عظيمة لا يبلغها الوصف، وذلك أنّهم كانوا يقتلون بالواحد الجماعة، وكان يقتل بالمقتول غير قاتله، فتثور الفتنة، ويقع بينهم التّناحر، فلمّا جاء الإسلام بشرع القصاص؛ كانت فيه حياة،

(1) زاده، حاشية على البيضاويّ: 2/438.

(2) درويش، إعراب القرآن وبيانه: 1/254.

(3) الإرداف هو ما "يُتْرَكُ فيه اللّفظُ الذي يُدَلُّ به عادة على المعنى، ويُسْتَخْدَمُ تعبيرٌ غيره لتحقيق أغراضٍ فكريَّة ومعاني لا تُؤَدَّى بالتعبير المتروك". ينظر: الميداني، البلاغة العربية: 2/480.

(4) محمد عفيف رملي الإندونيسي، الشامل في بلاغة القرآن: 1/89.

وهي الحياة الحاصلة بالارتداع عن القتل، لوقوع العلم بالاقتصاص من القاتل؛ لأنَّه إذا همّ بالقتل، فعَلِمَ أنّه يُقتصّ فارتدع منه، سَلِمَ صاحبُه من القتل، وسَلِمَ هو من القَوَدِ، فكان القصاص سببَ حياة نَفْسَيْن[1].

بلاغة التعبير بـ ﴿وَلَكُمْ فِي ٱلْقِصَاصِ حَيَوٰةٌ﴾ دون غيرها من عبارات العرب:

العبارة القرآنيّة، أكثر إيجازًا، وبيانًا، وجمعًا للفوائد

اتَّفَقَ عُلَماءُ البَيانِ على أَنَّ هَذِهِ الآيَةَ في الإيجازِ مَعَ جَمْعِ المَعاني، بالِغَةٌ إلى أَعْلَى الدَّرَجاتِ؛ لأنّ العرب عبّروا عن هذا المعنى بألفاظ كثيرة، أَجْوَدُها قَوْلُهُمْ: (القَتْلُ أَنْفَى لِلْقَتْلِ)، ولَفْظُ القُرْآنِ أَفْصَحُ مِنْ هَذا، وَبَيانُ التَّفاوُتِ مِنْ وُجُوهٍ[2]: أَحَدُها: أَنَّ الآية أَخْصَرُ، وأوجز، وأرشق تعبيرًا؛ لأنَّها أربع كلمات، وهي: (في، أل، قصاص، حياة)، وقول العرب ستٌّ، وهي: (أل، قتل، أنفى، وضميره؛ لأنَّه اسم مشتقٌّ، اللّام، قتل)؛ ولأنّ حروفها الملفوظة الثّابتة وقفًا ووصلاً، أحد عشر حرفًا، وحروف قول العرب أربعة عشر حرفًا؛ لأنّ قَوْلَهُ: (وَلَكُمْ)، لا يَدْخُلُ في هَذا البابِ؛ إذْ لا بُدَّ للتعبيرين مِنْ تَقْديرِ ذَلِكَ. وَثانِيها: أَنَّ قَوْلَهُمْ: (القَتْلُ أَنْفَى لِلْقَتْلِ)، ظاهِرُهُ يَقْتَضِي كَوْنَ الشَّيْءِ سَبَبًا لانْتِفاءِ نَفْسِهِ، وَهُوَ مُحالٌ، وَقَوْلَهُ: ﴿فِي ٱلْقِصَاصِ حَيَوٰةٌ﴾ لَيْسَ كَذَلِكَ؛ لأنّ المذْكورَ، هُوَ نَوْعٌ مِنَ القَتْلِ، وَهُوَ القِصاصُ، ثُمَّ ما جَعَلَهُ سَبَبًا لِمُطْلَقِ الحَياةِ؛ لأنَّه ذَكَرَ الحَياةَ مُنَكَّرَةً، بَلْ جَعَلَهُ سَبَبًا لِنَوْعٍ مِنْ أَنْواعِ الحَياةِ. وَثالِثُها: أَنَّ قَوْلَهُمْ القَتْلُ أَنْفَى لِلْقَتْلِ، فِيهِ تَكْرارٌ لِلَفْظِ القَتْلِ، وَلَيْسَ قَوْلُهُ: في القِصاصِ حَياةٌ كَذَلِكَ. وَرابِعُها: أَنَّ قَوْلَ القائِلِ: (القَتْلُ أَنْفَى لِلْقَتْلِ)، لا يُفِيدُ إلّا الرَّدْعَ عَنِ القَتْلِ، وَقَوْلَهُ: ﴿فِي ٱلْقِصَاصِ حَيَوٰةٌ﴾، يُفِيدُ الرَّدْعَ عَنِ القَتْلِ، وَعَنِ الجَرْحِ وَغَيْرِهِما، فَهُوَ أَجْمَعُ لِلْفَوائِدِ، وَخامِسُها: أَنَّ نَفْيَ القَتْلِ مَطْلُوبٌ، تَبَعًا مِنْ حَيْثُ إنَّهُ يَتَضَمَّنُ حُصُولَ الحَياةِ، وَأَمّا الآيَةُ؛ فَإنَّها دالَّةٌ على حُصُولِ الحَياةِ،

(1) الزّمخشريّ، الكشّاف: 1/222-223، والبيضاويّ، أنوار التّنزيل: 1/122، وابن عاشور، التّحرير والتّنوير: 2/144.
(2) الرّازي، مفاتيح الغيب: 5/229-230، و القزويني، الإيضاح في علوم البلاغة: 3/181، والدّرويش، إعراب القرآن وبيانه: 1/254.

وَهُوَ مَقْصُودٌ أَصْلِيٌّ، فَكانَ هَذا أَوْلَى، وَسادِسُها: أَنَّ القَتْلَ ظُلْمًا قَتْلٌ، مَعَ أَنَّهُ لا يَكُونُ نافِيًا لِلْقَتْلِ، بَلْ هُوَ سَبَبٌ لِزِيادَةِ القَتْلِ، إِنَّما النّافِي لِوُقُوعِ القَتْلِ، هُوَ القَتْلُ المَخْصُوصُ، وَهُوَ القِصاصُ، فَظاهِرُ قَوْلِهِمْ باطِلٌ، أَمّا الآيَةُ؛ فَهِيَ صَحِيحَةٌ ظاهِرًا وَتَقْدِيرًا، فَظَهَرَ التَّفاوُتُ بَيْنَ الآيَةِ وَبَيْنَ كَلامِ العَرَبِ.

السّرّ بتخصيص ندائهم بقوله: ﴿يَٰٓأُوْلِي ٱلۡأَلۡبَٰبِ﴾:

سرُّ ندائهم أنّ حكمة القصاص لا تظهر إلّا بتّأمّل العقلاء

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأُوْلِي ٱلۡأَلۡبَٰبِ﴾ هم "الّذين يعرفون المصالح من المفاسد، وخُصّ أربابُ العقول بالنّداء، للدّلالة على أنّ الّذي يفهم قيمة الحياة، ويحافظ عليها، هم العقلاء، كما أنّهم هم الّذين يفقهون سرّ هذا الحكم، وما اشتمل عليه من المصلحة والحكمة، فعليكم أن تستعملوا عقولكم في فهم دقائق الأحكام "[1]، فـ"ناداهم للتّأمّل في حكمة القصاص، من استبقاء الأرواح، وحفظ النّفوس"[2]؛ "لأنّهم هم الّذين ينظرون في العواقب، ويتحامَون ما فيه الضّرر الآجل، وأمّا من كان مصابًا بالحمق والطّيش والخفّة؛ فإنّه لا ينظر عند سَوْرَة غضبه وغليان مراجل طيشه إلى عاقبة، ولا يفكّر في أمر مستقبل"[3].

نكتة تعليل الحكم في جملة التذييل:

من أعمال التّقوى المحافظة على القصاص لحفظ الحياة

علَّل سبحانه هذا الحكم الّذي شرعه لعباده في ذيل الآية بقوله: ﴿لَعَلَّكُمۡ تَتَّقُونَ ١٧٩﴾، أي: تعملون عمل أهل التّقوى في المحافظة على القصاص والحكم به، والإذعان له، أو عن القصاص، فتكفُّوا عن القتل[4].

(1) الهرريّ، تفسير حدائق الرّوح والرّيحان: 3/133.
(2) البيضاوي، أنوار التّنزيل: 1/122.
(3) القنّوجيّ، فتح البيان: 1/357.
(4) البيضاوي، أنوار التّنزيل: 1/122.

بيان تخصيص لفظ التّقوى:

لَـيْـسَ في الآيَـةِ تَـخْـصِـيـصٌ لِلتَّقْوَى؛ فَحَمْلُهُ على الكُلِّ أَوْلَى

المُرادَ بقوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ نَفْسُ القَتْلِ بِخَوْفِ القِصاصِ، أو: أَنَّ المُرادَ هُوَ التّقْوَى مِنْ كُلِّ الوُجُوهِ، وَلَيْسَ في الآيَةِ تَخْصِيصٌ لِلتَّقْوَى، فَحَمْلُهُ على الكُلِّ أَوْلَى، وَمَعْلُومٌ أَنَّ اللّهَ تَعالَى، إِنَّما كَتَبَ على العِبادِ الأُمُورَ الشّاقَّةَ مِنَ القِصاصِ وَغَيْرِهِ؛ لِأَجْلِ أَنْ يَتَّقُوا النّارَ، بِاجْتِنابِ المَعاصِي، وَيَكُفُّوا عَنْها، فَإِذا كانَ هَذا هُوَ المقصود الأصليّ، وجب حمل الكلام عليه[1].

❁ الفُرُوقُ المُعْجميّةُ:

اللُّبّ والعَقْل:

(أولـوا الألبـاب) هـم أصـحـابُ العقول المجرّدة الّـتي تنظر إلى حكمة الأشياء

علّق اللّه تعالى الأحكام الّتي لا تدركها إلّا العقول الذّكيّة، بأولي الألباب، فخاطبهم بها دون من عداهم، ولذلك أورد قوله تعالى: ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّآ أُوْلُواْ ٱلْأَلْبَٰبِ﴾، بعد قوله: ﴿فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: 269]"[2]، ولبُّ النّخل: قلبها، وخالصُ كُلِّ شيْءٍ: لبُّهُ[3]، فآثر استعمال لفظ اللُّبِّ؛ لأنَّه أراد خالص العقول المجرّدة الّتي تنظر إلى حكمة الأشياء، "يا أُولِي الألبابِ ذوي العقول الكاملة، ناداهم للتّأمُّل في حكمة القصاص، من استبقاء الأرواح، وحفظ النّفوس"[4]، لأنّهم هم الّذين ينظرون في العواقب، ويتحامون ما فيه الضّرر الآجل"[5].

(1) الرّازي، مفاتيح الغيب: 5/230.
(2) السّمين، عمدة الحفّاظ: (لبب).
(3) الجوهريّ، الصّحاح: (لبب).
(4) البيضاويّ، أنوار التّنزيل: 1/122.
(5) القنّوجي، فتح البيان: 1/357.

عنوان الكتاب:
موسوعة التفسير البلاغي، المجلد الثاني، سورة البقرة من الآية 98 إلى الآية 180
مجمع القرآن الكريم بالشارقة، الشارقة، دولة الإمارات العربية المتحدة
*
التنفيذ والنشر: منشورات القاسمي، الشارقة، دولة الإمارات العربية المتحدة
سنة الطبع: 1444هـ - 2023م
©حقوق الطبع والنشر محفوظة لمنشورات القاسمي
الطبعة الأولى: 2023م
*
الفهرسة الوصفية أثناء النشر:
مكتبة الشارقة العامة، هيئة الشارقة للكتاب، الشارقة، الإمارات العربية المتحدة

227.366
م ق. ت
التفسير البلاغي للقرآن: سورة البقرة من الآية 98 إلى الآية 180 [إشراف مجمع القرآن الكريم، قسم الدراسات والبحوث ؛ المدير العلمي امحمد صافي المستغانمي].-
الشارقة، الإمارات العربية المتحدة : منشورات القاسمي، 2023.
مج. 2 ، 804 صفحة ؛ 24x17 سم.
ردمك : 978-9948-798-53-8
يشتمل على ارجاعات ببليوجرافية.
مج. 2 : سورة البقرة من الآية 98 إلى الآية 180.
1-القرآن - تفاسير نحوية 2- القرآن، بديع 3- القرآن، بلاغة 4- القرآن - سور وآيات 5- القرآن- ألفاظ أ- العنوان ب - مجمع القرآن الكريم (الشارقة، الإمارات العربية المتحدة).
قسم الدراسات والبحوث ج- المستغانمي، امحمد صافي

الترقيم الدولي : 978-9948-798-53-8
*
إذن طباعة رقم: MC-03-01-7984852 بتاريخ 2023/03/10م،
مكتب تنظيم الإعلام، وزارة الثقافة والشباب، الإمارات العربية المتحدة
*
الفئة العمرية : E
«تم تصنيف وتحديد الفئة العمرية التي تلائم محتوى الكتب وفقاً لنظام التصنيف العمري الصادر عن المجلس الوطني للإعلام»
*
الطباعة: AL Bony Printing Press - Sharjah, UAE
الإخراج الفني: عاصم محمد زكي «النجار»